

# 论马克思主义的生命观

刘衍永 刘永利<sup>①</sup>

(南华大学 政治与公共管理学院 湖南 衡阳 421001)

**[摘要]** 人学意义上的生命观是对人的生命最根本、最一般的认识,是关于人的生命本质、生命过程、生命意义、生命归宿及其关系等系列问题的总的思考和概括。马克思主义生命观认为,人的生命表现为自然现象基础上的社会性本质,生命价值体现为奉献社会和完善自我的有机统一。在生命过程中,它主张乐观奋斗的人生态度。马克思主义生命观不仅重视生命本身及过程的意义,而且关注生命结束、死亡以后的价值。马克思主义的生命观与西方其他一些哲学家、思想家的生命思想有本质的区别。在构建社会主义和谐社会的过程中,准确把握马克思主义生命观的主要内容和基本特征从而构建现阶段科学的生命观,无论对社会还是个人都具有重要的现实意义。

**[关键词]** 生命观; 马克思主义的生命观; 生命本质; 生命价值; 生命过程; 生命归宿

**[中图分类号]** A811 **[文献标识码]** A **[文章编号]** 1673-0755(2011)03-0016-06

人学意义上的生命观是对人的生命最根本、最一般的认识,是关于人的生命本质、生命过程、生命意义、生命归宿等相关问题的总的思考和概括。如果说马克思主义的人学理论博大精深,那么可以说,关于生命的思考也是其中的重要组成部分。马克思主义的生命观和马克思主义的社会历史观是紧密联系的,内容丰富,特征鲜明,具有其他的哲学家和思想家的生命思想不能达到的层次和高度,从本质上区别于一切非马克思主义的生命观。本文探讨马克思主义生命观的主要内容、基本特征以及与非马克思主义生命观的本质区别,这对于在改革开放、以人为本、科学发展的新的历史时代下正确认识人的生命,从而尊重生命、善待生命,正确发挥人的生命潜能无疑具有重要的理论意义和实践意义。

## 一 马克思主义生命观的主要内容

马克思主义的导师和先辈们在不同的背景下从不同的角度对生死问题作过许多具体且又精辟的论述,马克思主义生命观具有非常丰富的内容,概括起来主要包括以下几个方面:

### (一) 生命的本质: 自然现象基础上的社会性本质

生命是一种自然现象,“生命是蛋白质的存在方式,这种存在形式的本质契机在于和它周围的外部自然界的不断的物料交换,而且这种物料交换一旦停止,生命就随之停止,结果便是蛋白质的分解。”<sup>[1]</sup>从这个意义上说,人的生命和其它生命尤其是高等动物的生命没有本质的区别,在终极意义

上,它们有相同的起源,只是生命进化程度的不同。正因为这样,我们说人首先是一种自然存在物,具有自然属性,它同样要遵循新陈代谢的原则和规律。

但是,如果仅仅停留于此,马克思主义的人学理论就不可能具有它划时代的意义。在马克思主义生命观看来,人不仅是自然存在物,具有自然属性,更重要的是它是社会存在物,具有社会属性。马克思指出“人是最名副其实的社会动物。”<sup>[2]</sup>“他的生命表现,即使不采取共同的、同其他人一起完成的生命表现这种直接形式,也是社会生活的表现和确证。”<sup>[3]</sup>所以说,每个人都是社会中的人,都依赖于与他人的交往、协作来提高个体生命的生产力和生活能力,交往和协作的方式便是实践和劳动过程中构建起来的全面的社会关系,其中最本质和核心的便是生产关系。

### (二) 生命的价值: 奉献社会和完善自我的有机统一

关于生命的价值和意义问题,马克思主义的经典作家作过许多精彩的论述。马克思还是一个中学生的的时候就坚定地而明确地以人我关系为尺度来权衡、评估人生的意义和价值了。他在中学时的作文中就写道:如果我们选择了最能为人类福利而劳动的职业,那么重担就不能把我们压倒,我们的幸福将属于千百万人<sup>[4]</sup>。恩格斯1895年3月为马克思《1840年至1850年的法兰西阶级斗争》一书所作的导言中就明确提出“群众自己应该明白为什么流血牺牲”<sup>[5]</sup>的思想。毛泽东同志把生命存在的价值和意义定格为“全心全意

**[收稿日期]** 2011-03-23

**[基金项目]** 湖南省教育厅科研课题“大学生科学生命观教育研究”项目资助(编号:2008C726);南华大学社科基金“和谐社会视野下的马克思主义生命价值观研究”项目资助(编号:2010XSJ41)

**[作者简介]** 刘衍永(1964-),男,湖南洞口人,南华大学政治与公共管理学院副教授。

<sup>①</sup>南华大学政治与公共管理学院硕士研究生。

为人民服务”。他将是否一切为了人民的利益作为评价生命价值和意义的唯一标准。1944年9月,毛泽东在追悼张思德所作的讲话中说:人总是要死的,但死的意义有不同。为人民利益而死,就比泰山还重;替法西斯卖力,替剥削人民和压迫人民的人去死,就比鸿毛还轻。要奋斗就会有牺牲,死人的事是经常发生的。但是我们想到人民的利益,想到大多数人民的痛苦,我们为人民而死,就是死得其所<sup>[6]</sup>。可以理直气壮地说,毛泽东同志的全心全意为人民服务的生命价值观具有以往的政治家、思想家难以达到的境界和高度。

奉献社会是首要的生命价值,这是由人的社会性本质决定的。人是社会存在物,决定了生命价值和意义只能到个体与他人、与社会、与人类的关系中寻找。马克思主义生命观与它的社会历史观具有一致性,也就决定了个体生命的社会性价值本质。因为在马克思主义看来,人类社会的历史就是通过人的实践活动不断推动社会和自身共同发展的历史。发展的内容归根结底就是以生产力发展为基础和前提的个人和社会的全面进步。人类要实现的共产主义社会一方面是人类的彻底解放,另一方面便是创造出具有全面素质和真正自由自觉的人。共产主义社会正是“以每个人的全面而自由的发展为基本原则”<sup>[7]</sup>的社会形式。只有到那时,个人的独特性、自主性、自觉性才能得到充分的展现,每个人的行为都能凸显鲜明的个性特征,具有高度的自主性和自决能力。也正是从这个意义上,在马克思主义的生命观看来,人的生命意义表现为奉献社会与完善自我的高度统一,对外表现为社会发展、人类的进步、人民的幸福身体力行,奉献自己;向内便体现在全面提升属于个人的各方面素质、素养,不断地在社会实践中完善自己。

### (三) 生命过程:乐观奋斗的人生态度

生命不息,奋斗不止,这是马克思主义生命观追求生命永恒与不朽的重要价值取向。奋斗既是在理性认识基础上不断地付诸于实践的过程,也是人应有的情感认同倾向和内在体验。正如马克思所说“人作为对象性的感性存在物,……是一个有激情的存在物,激情、热情是人的强烈追求自己的对象的本质力量。”<sup>[8]</sup>在马克思主义的生命观看来,奋斗的人生态度应成为社会中的人不断发展自己、完善自己的不竭动力。要以奋斗不息的人生方式顽强地与命运抗争,正确对待生死,实现生命超越。正如胡锦涛同志在清华大学建校100周年的讲话中所说“为了社会主义现代化建设事业的美好明天,我们一定要奋斗、奋斗、再奋斗。”为了无产阶级和人类解放的事业,马克思与资本主义的一切旧势力奋斗一生,无私奉献了他毕生的一切,包括所有的财产<sup>[9]</sup>。恩格斯作为国际共产主义奠基者之中的“第二小提琴手”,抛弃了优越的家庭经济条件与马克思并肩作战,给予马克思包括经济条件在内的最大支持,用自己顽强斗争的一生,践行了自己的信念。恩格斯是第一个在遗嘱中提出把自己的遗体火化,把骨灰洒向大海的无产阶级革命家。毛泽东在追求革命胜利的道路上不畏艰难,以乐观奋斗的精神笑对人生。“自信人生二百年,会当击水三千里。”“与天斗,其乐无穷!与地斗,其乐无穷!与人斗,其乐无穷!”<sup>[10]</sup>这是一代伟人何等豪

迈的气概。毛泽东同志自觉地高举起马克思主义的伟大旗帜,自觉地把个人幸福与推翻旧世界、建立新事业的革命道路紧密联系在一起,荆棘越丛生,情况越艰难,他斗争的意志愈坚决,立场愈坚定,谋略越高明。

乐观奋斗,但不是盲目的乐观主义,更不是沉迷于个人世界的自我陶醉,自得其乐。而是建立在对社会发展规律和方向准确把握的远见卓识和宏图大略的基础上,是科学的革命的乐观主义。只有乐观,才能滋养出志气、生气、豪气和朝气,才能摆脱本不该有的烦恼,才能达致“可上九天揽月,可下五洋捉鳖”,“数风流人物,还看今朝”的豪迈。实践早已证明,面对任何困难和挫折,只要我们始终保持乐观奋斗的精神气概,就一定克服它,并最终战胜它。

### (四) 生命的归宿:浩气长存,千古留芳

马克思主义的生命观不仅重视生命本身和过程的意义,而且关注生命结束和死亡以后的价值。从某种意义上可以说,肉体的死亡并不代表生命的终结,精神的生命永恒地定格在历史的舞台上。正因如此,周恩来同志认为,人不仅要“努力为生,还要努力死。”<sup>[11]</sup>人作为生命存在的高级形式,谁都免不了一死,问题在于如何使自己的生死具有永恒不朽的意义,使之成为一种“感人的永别”。

人总是要有点精神的,无论是高贵还是卑贱,富豪还是乞丐,位高权重还是一芥草民。这种精神源自于坚定的信念和对真理的执着追求。马克思主义生命观认为,坚定的革命者和对真理的执着追求者肉体的生命结束以后精神永存,这种精神永远成为后人前进的动力。正因为这样,毛泽东同志非常注意用先辈、烈士的精神事迹教育和激励群众,这也成为中国共产党人一直流传下来的重要领导艺术。马克思去世以后,恩格斯曾高度评价了他的历史功绩。一方面,他对马克思的去世深表痛惜;但另一方面,他认为纪念马克思最好的方式莫过于竭尽全力去推进国际共产主义运动,去发展马克思开创的伟大事业,他花了近13年的时间去完成马克思思想完成却未能完成的巨著《资本论》,并把它整理出版。恩格斯本人是没有墓碑的,他的纪念碑就是他的以及他和马克思的思想、著作,他和马克思奉献毕生的国际共产主义运动。

## 二 马克思主义生命观的基本特征

通过以上对马克思主义生命观主要内容的阐述,我们可以总结出马克思主义生命观以下几个最基本的特征:

### (一) 辩证性

辩证性首先体现在对人的生命本质全面的认识上。人的生命的物质基础同样是蛋白质的存在形式,这早已被现代科学研究成果所证明。就人和动物世界来说,从形体的外观形态而言,人和其它的高等动物没有质的区别。而本质的区别在于人类生命的思维形式,尤其是在思维指导下所从事的劳动实践活动,在活动过程中建构属于自己的意义世界。正是从这个意义上说,人绝不只是两条腿,没有翅膀和羽毛的动物。但是,如果仅仅局限于此,还不能充分体现马克思主义生命观的辩证性特征。马克思主义在思考人的生命生存意义的时候是从个人与社会、个体与人类相统一的视角来思

考的。马克思曾经说过:个人是社会的存在物,人的个人生活和类的生活并不是各不相同的,尽管个人生活的存在方式必然地是类的生活的较为特殊的表现或者较为普遍的表现,死似乎是类对特定的个人的冷酷无情的胜利,并且似乎是同二者的统一相矛盾,但特定的个人不过是一个特定的类的存在物<sup>[12]</sup>。当然,由于历史和时代背景的原因,马克思主义生命观更多的是从社会和阶级的角度展开的,对类的生命的关注要多于对个体人的关注,认为个人的生死只有同“类”相联系才具有真正的意义。正因为这样,西方学者尤其是存在主义的一代宗师萨特认为马克思主义理论存在着“人学的空场”。我们没必要与他争论此言的对与错,但可以由此反思,从而进一步完善和发展马克思主义生命观以及整个人学理论。

#### (二) 科学性

马克思主义生命观是马克思主义世界观的重要组成部分,它建立在辩证唯物主义和唯物史观的基础上,它关于生命本质和生命意义的系列论述始终贯穿着的原则便是唯物主义历史观。马克思主义生命观的科学性还体现在它的革命性。它以现代无产阶级为物质武器,以鼓舞和指导人民群众为实现全人类的最终解放而英勇奋斗为宗旨,反映了特定时代下的人的本质和历史发展的总的趋势。可以这样说,只要时代的主题没有转换,那么马克思主义的生命观包括整个马克思主义的人学理论恐怕始终难以被超越。

#### (三) 人本性

可以说,在世界的一切事物中,人是第一可宝贵的,第一可宝贵也就是说最有价值,是最高价值。马克思曾经说过:人是人的最高本质,人的根本就是人本身<sup>[13]</sup>。这是对人之为人之重要概括。马克思主义人学理论中的人本性不同于抽象人性论的人本性,在抽象人性论的形而上学思维方式中,“具有矛盾本性的现实的人不见了,人被归结为或者物性或者神性(精神)的单一绝对本性,人完全被抽象化了。”<sup>[14]</sup>所以马克思主义人学理论关注的人是现实中的人,通过现实的劳动和实践过程解决人的物性和超物性、生命性和超生命性、自然性和超自然性的矛盾,从而抓住人之为人的特质和人所以为人的本性。

人是人的最高本质和最高价值,而人又是以高等生命的存在形式来表证它的存在,由此便可以类推,生命对人来说是最可宝贵的。所以马克思主义生命观的人本性与以人为贵相联系。以人为贵直接区别于神为贵和物为贵,人本性就根本区别于神本性和物本性。要把人当人看,尊重人、爱护人、理解人、关心人。

#### (四) 批判性

马克思主义生命观的批判性特征首先体现在对理论的批判。马克思说“德国哲学从天上降到人间;和它相反,我们这里是从人间上到天国。”<sup>[15]</sup>黑格尔哲学是颠倒了哲学,黑格尔哲学中的人是观念中的人,是纯粹理性的演绎工具。黑格尔哲学中看不到活生生的人的生命存在。马克思批判了颠倒了的黑格尔哲学,他的人学理论确立了唯物主义的思维路线,认为人类历史的首要的前提无非是有生命的个

人的存在,有生命的个人首先需要吃穿住行及其一切东西然后才能从事区别于动物生活的其它活动,凸显出人的生命活动的特质。马克思说过:动物和自己的生命活动是直接同一的,而人自己的生活对他来说是对象。人的生产是全面的,人甚至不受肉体需要的影响也生产,并且只有不受这种需要的影响才进行真正的生产,人自由地面对自己的产品,人懂得按照任何一个种的尺度来进行生产,并且懂得处处把内在的尺度运用于对象,也按照美的规律来构造<sup>[16]</sup>。总的来说,马克思通过对德国古典哲学尤其是黑格尔哲学的批判,让观念中的纯粹理性的人回归到现实中的活生生的人,并且把人的生命活动与动物的生命活动从本质上区别开来。

马克思主义生命观的批判性特征还体现在对当时的资本主义现实的无情批判。马克思、恩格斯所处的时代是资本主义迅猛发展并全球化趋向成熟的阶段。马克思、恩格斯看到了资本主义社会下的人不理想的生存状况:剥削、劳动异化、畸形发展,他们于是提出了自己的学说表示一种抗议,抗议人性的扭曲,通过社会和文化的批判来促使人们意识到自身所处的不良状态,进而自觉去改善处境,使人的生命自我恢复应有的本真原状。而空想社会主义以及费尔巴哈从抽象的人性论原则出发看不到当下的人的任何历史主动性,看不到实现人的最终解放的任何物质条件,企图创立一种新的抽象的“爱”的宗教来摆脱现实的困境。由于他们的学说不懂得真正的人的生命本质,尽管具有了人本学的性质,却无法找到实现人的美好生活的现实路径,他们的理想永远是难以实现的乌托邦。

### 三 马克思主义的生命观与现代西方哲学家、思想家生命观的本质区别

探讨马克思主义生命观的基本特征有必要厘清它与西方其它一些哲学家生命观的本质区别。纵观西方哲学史和思想史的历史长廊,许许多多的哲学家、思想家具有非常丰富的生命思想,这是因为对人来说,生命问题是最核心和最重大的问题,关于生命问题的思考对人具有最直接和最现实的意义,“认识你自己”始终是那些思想大师们思考的永恒主题。在这里,我们无意追溯西方生命思想过程的理论进路,无意去深入分析这些大师们关于生命思考的观念体系,单从马克思主义生命观的基本内容和主要特征的论述中我们至少可以看到马克思主义生命观和西方其他一些哲学家、思想家生命观或者生命思想的几大分野,至少可以概括为如下三个方面:

(一) 在生命本体论上,马克思主义生命观坚持了唯物辩证的思维道路,区别于唯心主义和形而上学的片面生命观

如前所述,马克思主义人学理论认为,人首先是一种高等级的生命存在形式,是一种自然现象。但人的生命活动又从本质上区别于动物的生命活动,就在于人还有独立的思维活动以及在思维活动指导下的劳动实践以及由此建立的各种社会关系与意义。所以马克思主义人学视野下的人是思维中的人,实践中的人,关系中的人。而其他的哲学家、思想家却总是夸大人的生命本质或过程中的某一个方面,并把它看作是唯一的起决定作用的方面,把人的生命要么片面化,

要么神秘化,要么庸俗化。如古希腊罗马时期的哲学家总是把人的生命定义为感性直观的自然物(毕达哥拉斯认为人是数的摹本,只是灵魂和肉体组成的数的和谐整体);中世纪的经院哲学用神性否定人性,人的一切交给了神或上帝,人性由神性决定,人通过与上帝对话来完善自身,获得生命存在的意义。许许多多现代西方哲学家通过对传统生命思想的解构和颠覆,试图建立一种新型的生命本体观和生命价值观,以实现对被悲观意识和迷惘情绪笼罩下的现代人的精神拯救。于是,他们走了一条完全非理性主义的思维道路。如叔本华的“生命意志”和“生命冲动”,尼采的“权力意志”,柏格森整合“生命意志”和“生命冲动”的生命直觉,萨特的通过人的自由创造构建生命本质的存在主义,弗洛伊德的性本能、性冲动决定一切的泛性主义,等等。的确,他们的初衷是好的,但结果却事与愿违。我们是否可以这样说,孤立于特定历史条件和社会群体之外的片面的个人英雄主义无法拯救自己,更不用说拯救社会甚至人类。

(二)在生命价值观上,马克思主义生命观坚持生命价值在个人与群体、与社会的实践关系中凸显的群体本位,而区别于以是否能够实现个人自我满足和需要为标准的个人本位。

马克思主义生命观认为,生命的意义本质上就是人在各种社会关系中对自身生命活动的反思。人作为自由自觉的劳动者和社会关系的体现者必然同客体发生各种对象性和功能性关系,这种关系的状况就体现出个体的生命价值,具体表现为个体生命对他人、对社会的贡献。整个人类社会就是通过个人的奉献同时又完善自我的双向驱动最终实现全面自由的发展,实现整个人类的彻底解放。西方大多数的哲学家、思想家由于思维方式的局限,看不到人的劳动本质和关系本质,重个人而轻社会,只见树木,不见森林,把人抽象为纯粹个人的存在。在他们看来,生命的价值就在于能否实现个人的自我满足和自我需要。伊壁鸠鲁趋乐避苦、肉体欲望满足的快乐原则和亚里斯多德节制欲望、遵守德行的良善原则都是这样。由此出发,近代以来的西方生命思想总的来说沿用了功利主义和理性主义的两条道路。一方面,他们将人描绘为天生的利益主体,另一方面又强调利他性和社会公共利益的重要性。而社会理性的力量就在于通过它的统辖作用使人的生命的自然欲求与社会的伦理约束实现有效结合,形成张力性的平衡状态以实现整个社会的和谐<sup>[17]</sup>。应该说,近代西方思想家、哲学家的生命思想是极有见地的,但从本质上说,他们的思想依然没有摆脱把个人与社会、与他人截然对立的出发点和思维理路,他们企图实现的只是由“恶人”组成的“大写自我”的自我满足和自我实现。到了现代,象叔本华无意识、盲目的生命冲动,尼采的把他人当成材料的权力意志,萨特的绝对自由的创造对自我本质的构建,弗洛伊德的源于本我、超越自我、达到超我的人生动力系统等等,这些理念可以说是个人主义的膨胀,所要实现的生命价值和意义与他人与社会似乎没有关联,他们的生命思想与马克思主义生命价值观的分野尤其明显。

(三)在生命过程和归宿论上,马克思主义生命观坚持革

命的乐观主义,采取积极向上的人生态度,而西方哲学家、思想家的生命思想不可避免地带有悲观或悲剧色彩。

生命是一种自然现象,人首先是一种高等动物,生命的历程总是有限的,任何人最终都免不了一死,都会走向死亡这条不归路。这样的人生是否值得经历,又如何度过?是悲观还是乐观,消极还是积极?马克思主义生命观与许多的生命观、生命思想在这一点上存在较明显的区别。马克思主义的经典作家和大师们站在为大多数人谋幸福、实现人类解放的高度思考生命和死亡的意义,把个人看作社会的一分子,把生命的有死性和不朽性、小我生命的有限性与群体(大我)生命的无限性辩证联结,于是采取了一种乐观向上、积极奋斗的人生态度。而许多其他哲学家、思想家的生命思想由于世界观和方法论的限制,对生死问题的思考陷入个人主义的窠臼,不可避免地倾向于生命结局的悲观性或悲剧性。

柏拉图认为他研究哲学就是进行死亡的练习,费尔巴哈认为死亡是人间最高明的医生。苏格拉底的积极等死(他本来可以逃离城邦)可以说是生命价值另外一个意义上的消极逃避。宗教神学由现世的苦和无价值而把生命的意义归结于神、上帝和彼岸世界,无疑在某种程度上它可以净化人的心灵,陶冶人的情操,提升人的生命修养从而维护社会和人际关系的和谐,但从本质上是否可以说这还是对现世人生价值和意义的反叛和否定。叔本华的生命哲学认为人必然受到盲目的生命冲动的驱使,所以人生的痛苦是与生俱来的,痛苦和无聊是人生的两种最后成分<sup>[18]</sup>。可以说,他的生命意志哲学的悲观色彩是显而易见的。萨特的哲学直接把死亡和虚无作为他的哲学的逻辑起点,“恶心”成为他存在主义哲学的一个重要范畴,他极具哲理性的小说作品《恶心》成为他获得诺贝尔文学奖的最重要作品之一。尼采通过对现代人精神特征的观察和分析,认为大多数现代人都是应该拒斥和消解的末人。他对超人人格的向往和期待,他对“上帝”存在合理性的挑战,他要“重估一切价值”的豪言壮语。然而这一切的一切最后还是在日神精神和酒神精神的相互融合中诞生出悲剧的艺术,源自于人的生命本身的需要只有在悲剧艺术中得到升华和满足。“在悲剧中,个体解体的痛苦被复归于世界本体的快乐所融化,因此带来痛苦与狂喜交织的癫狂醉态。而悲剧的消亡归结于酒神精神的丧失,即肤浅的科学乐观主义的出现。”<sup>[19]</sup>因此,在尼采看来,生命的真正表达存在于悲剧的艺术之中。所以说,许多其他的哲学家、思想家的生命观或生命思想笼罩着浓厚的悲观主义或悲剧性情绪。

#### 四 马克思主义生命观的现代启示

和平与发展是时代的主题,构建社会主义和谐社会是党和政府的当务之急。改革开放事业已走到历史的关键路口,我们面临的问题日趋增长,也越来越复杂。在这一现实背景下,准确把握马克思主义生命观的主要内容和基本特征,构建现阶段科学的生命观,无论对社会还是个人都具有重要的实践意义。

(一)党和政府要把以人为本、以人为本作为当前一切工作的出发点和落脚点

党中央提出了以人为本、科学发展的口号,这两个方面是相辅相成、相互促进的。在以人为本的基础上谋发展,发展的终极目的还是为了人而不是单纯地为发展而发展。人是人的最高本质,人的价值既是其它一切价值的起点,又是一切价值的归宿,其它一切价值归根结底通过人来评判和凸显。要尊重人,理解人,关心人,爱护人,把人当人看。要从适合人的需要的角度来思考问题,落实决策。党和政府各项工作要尽可能体现人性、考虑人情、尊重人权,不能超越特定历史条件下的人的发展阶段。要关注民生,关注国民的生存现状,尤其是幸福指数,努力优化、培养国民的自豪感、尊严感。马克思说“对不希望把自己当愚民看待的无产阶级来说,勇敢、自尊、自豪感和独立感比面包还重要。”<sup>[20]</sup>要充分尊重人民群众的现实需要,为他们的生存发展创造有利的条件、环境,开拓日益广阔的发展空间,最大限度增强人民群众的主人翁精神,调动和激发他们的积极性和创造性,党员干部要权为民所用,利为民所谋。

(二) 从社会个体和个人的角度来说,要正确认识社会发展过程中出现的各种问题,勇敢面对生活中遇到的种种困难和挫折,培养乐观向上、积极进取的人生态度。

高房价、高医疗、高学费,腐败现象层出不穷,诚信危机愈演愈烈。这些都是人们日常生活中津津乐道的话题。到底应该怎么看,就存在着一个世界观和方法论的视角问题。社会的发展和进步,总是通过一些个人或群体付出代价和牺牲来实现的,推动社会前进的每一次变革会产生一些既得利益集团而让另一些人付出代价。它不会如圣诞老人在你一觉醒来就把礼物送到你的枕头边。正如马克思所说“在人类,也象动植物界一样,种族的利益总是通过牺牲个体的利益来为自己开辟道路的,其所以会如此,是因为种族的利益同特殊个体的利益相一致。”<sup>[21]</sup>对改革和发展中出现的种种问题,要有心怀天下、放眼未来的胸怀,要发扬古人“先天下之忧而忧,后天下之乐而乐”的精神,把自己作为社会发展过程中的一份子来看待。对社会也要有一份包容之心,避免反政府、反社会甚至反人类的不良情绪。要知道,改革中出现的问题只有通过改革来解决,倒退没有任何出路。要看到党和政府对解决问题已取得的成就,对党要有坚定的信念,要相信党和政府解决问题的信心和能力。

(三) 追求快乐、健康、高雅的生活,提升生命、生活质量,促进社会的文明发展和进步。

和谐社会的一个重要方面就是个人自身的心身和谐和健康,快乐生活是心身和谐健康的重要表现形式。人可以而且应该追求快乐,以丰富人的生活内容,提升人的精神境界。从社会来说也有利于优化社会风气,促进社会文明,推动社会经济健康发展。

但问题在于,世界上的快乐多种多样,有低级的,高级的,有肉体的、精神的,有损人利己的,有利人利己的,甚至损人损己的。但难以计数的快乐面前,我们应该选择怎样的快乐?这就是快乐的价值导向问题。

我们认为,人应该追求健康、高雅的快乐,这样才能真正丰富人的生活,提升生命质量,达致幸福人生,而不是纯粹的

感官之乐,肉体之乐。快感是稍纵即逝的,放荡形骸、醉生梦死之后只会是更深层次的空虚和无聊。所以要提高快乐的文化内涵,追求高层次的快乐,而不是低级庸俗反文化的快乐。恩格斯在谈到休闲消费时曾经指出:“……使每个人都有充分的闲暇时间从历史上遗留下来的文化—科学、艺术、交际方式等等—中间承受一切真正有价值的东西,并不仅是承受,而且还要把这一切从统治阶级的独占品变成全社会的共同财富和促使它进一步发展。”<sup>[22]</sup>这可以说是我们追求快乐的指导思想,快乐决不是为快乐而快乐,而应该通过快乐去追求历史上遗留下来的文化和“一切真正有价值的东西。”

中国消费经济学的创始人之一尹世杰教授在谈到快乐文化时提出要强调四个点:出发点—以人为本;闪光点—体现“真乐”,“真人”;升华点—人的全面发展、社会的文明和进步;落脚点—促进身心健康,提高人的素质<sup>[23]</sup>。这很有启发意义。

(四) 培养适度的死亡意识,通过直面死亡反思生命的意义。

人总是要死的,通过体验死亡可以更好地反观人生。科学的生命观总是与科学的死亡观相对应、相关联。从某种意义上说,死亡只是生命形态的改变,是生命在另外一个意义上的延续。

体验死亡可以促使人们反思生活和生命的意义。别尔嘉耶夫指出“只有死亡的事实才能深刻地提出生命的意义问题。这个世界上的生命之所以有意义,只是因为有了死亡,假如在我们的世界里没有死亡,生命就会丧失意义。”<sup>[24]</sup>人们往往只有在死亡的大限降临时才会情不自禁地重新审视自己的生命样式和追求目标,感悟到自己真正想要的究竟是什么!

通过直面死亡更易于唤醒人的道德情感和道德行为,从而规约自我的现世生活。萨特认为,体验到死亡的存在往往是人之为“人”的最初的诞生。个体的人面对的威胁和否定来自于两个方面:死亡和他人。道德的本质就是人对这两者不同的取向和认同。事实上,生命的本质是相通的,他人的生命存在往往成为个体自我赖以生存的环境和条件,而人们往往对这种本质上的生命关系不容易感悟,因为它本身常常不处于显性状态,往往需要一定的条件和刺激方可浮显出来。例如人总是在面对或想象垂危的生命或已逝的生命时,某种道德情感或行为才会被情不自禁地唤醒。人如果具有了适度的死亡意识就容易激发对自我生命和他我生命包括人的“类”生命的不忍之情、珍惜之情,敬畏感和认同感以及宽容之心。

所以说,对于一个国家和民族来说要有忧患意识,对于生命个体来说要有适度的死亡意识。

#### [参考文献]

- [1] 恩格斯. 自然辩证法[M]. 北京: 人民出版社, 1984: 284.
- [2] 马克思. 1857—1858年经济学手稿[M]// 马克思恩格斯全集: 第12卷. 北京: 人民出版社, 1962: 734.
- [3] 马克思. 1844年经济学哲学手稿[M]// 马克思恩格斯

- 全集:第42卷.北京:人民出版社,1979:122-123.
- [4] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第40卷[M].北京:人民出版社,1972:7.
- [5] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第22卷[M].北京:人民出版社,1972:607.
- [6] 毛泽东.毛泽东选集:第3卷[M].北京:人民出版社,1991:1004.
- [7] 马克思.资本论:第1卷[M]//马克思恩格斯全集:第23卷.北京:人民出版社,1972:649.
- [8] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第1卷[M].北京:人民出版社,1972:169.
- [9] 段德智.死亡哲学[M].武汉:湖北人民出版社,1996:320-321.
- [10] 王恕焕.毛泽东的人生哲学[M].武汉:湖北人民出版社,1990:205.
- [11] 周恩来.周总理青少年时代诗文书信集:下卷[M].成都:四川人民出版社,1980:318-319.
- [12] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第42卷[M].北京:人民出版社,1979:122-123.
- [13] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第1卷[M].北京:人民出版社,1956:460-461.
- [14] 高清海.人就是“人”[M].沈阳:辽宁人民出版社,2001:5-6.
- [15] 马克思,恩格斯.德意志意识形态(节选本)[M].北京:人民出版社,2003:9-10.
- [16] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯选集:第1卷[M].北京:人民出版社,1995:46-47.
- [17] 吴投文.论西方生命思想的理论进路及其意义[J].中南大学学报(社会科学版)2009(6):727-732.
- [18] [德]叔本华.作为意志和表象的世界[M].北京:商务印书馆,1997:25.
- [19] 汪顺宁.权力意志与艺术—论尼采美学的基本问题[J].哲学研究,2002(4):61-67.
- [20] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第4卷[M].北京:人民出版社,1958:218.
- [21] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯全集:第26卷(第2册)[M].北京:人民出版社,1973:125.
- [22] 马克思,恩格斯.马克思恩格斯选集:第2卷[M].北京:人民出版社,1972:479.
- [23] 尹世杰.论快乐[J].武陵学刊,2010(1):31-36.
- [24] [俄]别尔嘉耶夫.论人的使命[M].张百春译,上海:学林出版社,2000:330.

## On the Marxist View of Life

LIU Yan-yong, LIU Yong-li

(University of South China, Hengyang 421001, China)

**Abstract:** Human view of life is the most fundamental and general understanding about life and the general thinking and generalization about the nature of human life, the life course, the meaning of life, the end of life and their relationships. Marxist view of life thinks that human life has the social nature based on natural phenomenon, and the value of life reflects the organic unity of contribution to society and self-improvement. In the course of life, it advocates optimistic attitude towards life and struggle. Marxist view of life not only attaches importance to life itself and the process, but also concerns about the value after death. It differs fundamentally from the life thought of other western philosophers and thinkers. In the process of building a harmonious socialist society, the accurate grasp of the main content and basic characteristics of Marxist view of life has an important practical significance for both society and individuals.

**Key words:** view of life; Marxist view of life; the nature of life; the value of life; the life course; the end of life